

Trayectorias cruzadas: informes de jóvenes pentecostales en la Amazonía.

Cleiton de Jesus Rocha.

Cita:

Cleiton de Jesus Rocha (2019). *Trayectorias cruzadas: informes de jóvenes pentecostales en la Amazonía*. XXXII Congreso de la Asociación Latinoamericana de Sociología. Asociación Latinoamericana de Sociología, Lima.

Dirección estable: <https://www.aacademica.org/000-030/1364>



Trayectorias cruzadas: informes de jóvenes pentecostales en la Amazonía

Cleiton de Jesus Rocha¹

Resumen

La investigación tiene como objetivo analizar las estrategias de conversión religiosa de los jóvenes en las zonas periféricas de la ciudad de Macapá-Amapá que se queda al norte de Brasil en la Amazonía, es decir, cómo se elaboran las redes de relaciones que son creadas por la institución de la Asamblea de Dios- la pionera, congregación Getsemaní situada en el distrito de Socorro Perpetuo, se vuelven atractivos para un público particular de jóvenes marcados por varios estigmas. Así, utilizando el método etnográfico realizamos visitas a la iglesia y de esta manera, elaboramos un análisis de cómo estos jóvenes ven y se piensan en el Movimiento Pentecostal (evangélico). A través de la recopilación de datos, percibimos sus relaciones en las redes sociales, en el Grupo WhatsApp del departamento de Juventud, y en los eventos promovidos por los líderes a los jóvenes. Con el fin de identificar cómo se elaboran sus redes de relaciones y su identidad religiosa. A través de los resultados obtenidos percibimos una red de relaciones familiares pentecostales establecidas en la iglesia y en el barrio que dialogan entre sí que busca su integralidad. En consecuencia, gran parte de estos jóvenes son familiares, así como parte de formación de redes de protección emocional, y también del establecimiento de un contrato simbólico - espiritual que intercambia dentro de un sistema de forma material – emotivo con el acercamiento a las propuestas de las instituciones pentecostales y fortalecer las relaciones interpersonales y con lo sagrado.

Palabras clave

Pentecostalismos, periferia, juventud.

Introducción

Con este artículo pretendemos analizar el trabajo realizado por la iglesia Assembleia de Deus Getsêmani – A Pioneira, ubicada en un barrio periférico de la ciudad de Macapá – con el público joven. El foco central de nuestros debates reside en las redes de socialidades establecidas entre los jóvenes de esta Assembleia de Deus. El Barrio de Perpetuo Socorro está marcado, incluso hoy en día, por el estigma de ser un "lugar peligroso", estigmas que son reproducidos por los medios de comunicación, o incluso por la población amapaense. Sin embargo, hay un marco de resistencia para con este estigma que debe combatirse, con el cual residentes del barrio no están de acuerdo. El



discurso del "espacio violento", que en el imaginario social está marcado por la pobreza y la aglomeración de la población. Así como las redes que son promovidas por la institución a través de campañas religiosas, tours religiosos, y escuelas bíblicas dominicales – BCE. De tal manera, se plantean algunas preguntas como: ¿cuál es la razón por la que los jóvenes se unen a la religiosidad pentecostal? ¿Qué les lleva a la conversión religiosa? Preguntas que tratamos de discutir en el curso de este artículo.

Al desencadenar la juventud como objeto de análisis, buscamos iniciar una mirada antropológica a la relación entre el pentecostalismo y la juventud. Como bien señala Fonseca y Novaes (2007), el 96% de los jóvenes manifiestan tener religión, o incluso el 27,3% tienen participación o alguna conexión con programas de instituciones religiosas².

La investigación sobre el pentecostalismo en Brasil gana fuerza a partir de la segunda mitad del siglo pasado, especialmente interesada en entender las relaciones entre la cosmología y los comportamientos asumidos por los fieles y los factores relacionados con su expansión entre las capas populares. Desde entonces, la religiosidad pentecostal se ha convertido en uno de los temas recurrentes en la antropología y la sociología brasileña.

Inicialmente, las interpretaciones sobre la "expansión pentecostal" y la preferencia de los pobres por el movimiento religioso asociaron el fenómeno con la intensa migración de la población rural a las ciudades. Dentro de esta clave interpretativa, se supone que el pentecostalismo es una especie de "estrategia" para hacer frente a las dificultades de la vida urbana y los efectos de un país en la industrialización. Esto es evidente cuando Muniz (1969), sostiene "el papel del pentecostalismo como instrumento de integración social en una sociedad urbana en un intenso proceso de transformación", que fue en una coyuntura de intenso movimiento poblacional.

Es, como señala Mariano (2011), una interpretación sostenida por una determinada conformación de la perspectiva funcionalista que aborda el fenómeno a través de la cuestión sobre la función de la religión en la sociedad moderna. Otro análisis convergente, de la matriz marxista, sostuvo que el fenómeno se basaba en la relación entre el sistema capitalista y los individuos, en el que el pentecostalismo actuaría para "reproducir" la dominación y provocar la "alienación". En ambas interpretaciones, la expansión pentecostal y la relación de esta religiosidad con los pobres son vistas como una reacción a una "anomia" dada (Mariano, 2011).



Como señala Mariano (2011), estas dos interpretaciones son insatisfactorias. En vista de esto, el autor propone echar la mirada sobre cómo se organiza el movimiento pentecostal, así como sus estrategias de conversión. Otros autores y autores han sustraído críticas a estas interpretaciones. Es el caso de Almeida (2006), que pone de relieve la creciente diversificación de prácticas e instituciones, así como la escasa exigencia de fidelidad a las mismas. Según Almeida (2016) El pentecostalismo, en Contemporaneidad, está marcado por un conjunto de "circulación" y "flexibilidad" que marca su dinámica y complejidad. Considera tres dimensiones para la expansión pentecostal en Brasil: 1) La fluidez del contenido simbólico que constituye "negación/asimilación" de otras modalidades de religiosidades en Brasil, permitiendo así la expansión de su lenguaje y la dilatación de su cosmología; 2) Lo que clasifica el pentecostalismo en tránsito, destacando que, además del movimiento de personas en el contexto de una oferta de "diversidad institucional", está la circulación de los contenidos religiosos, lo que hace que el campo evangélico sea bastante plural y dinámico; 3) Redes de apoyo y solidaridad³, capaces de suavizar la vulnerabilidad de la situación de la pobreza. En el curso de la literatura de las ciencias sociales, la relación entre la religión y la juventud sólo ha ganado importancia en la década de los 80. Los primeros estudios centrados en los movimientos estudiantiles y las preferencias religiosas de los jóvenes universitarios y estudios posteriores se desarrollarán en el campo de los grupos de rap en las metrópolis.

Según Regina Novaes (2009), el término juventud es una idea ambivalente. No hay una definición precisa, porque sus concepciones varían según los momentos históricos y sociales. En consecuencia, los grupos e instituciones tratan de canalizar su expresión y monopolizar las narrativas que ciernen sobre la identidad juvenil, por lo tanto, a una disputa en la que las instituciones religiosas o incluso seculares tratan de dar sentido a este público en particular.

Es importante tener en cuenta que trabajamos con la perspectiva de Juventudes, para referirnos a una pluralidad que describe esta condición, socialmente construida y referenciada, ya sea por el imaginario de lo que viene a ser joven o joven (Martins & Augusto, 2005). Los ritos de pasaje que marcan a este grupo social son diversos, siendo una categoría muy problemática, sin embargo, es interesante considerar su variación cuando se colocan otros temas, como clase social, género, raza y contextos históricos (Tavares & Camurça, 2004). Por lo tanto, comenzamos desde la perspectiva de cómo la iglesia y los propios jóvenes definen esta condición³.



Según Magnani (2005), que tiene como presunción metodológica adoptando la perspectiva del propio interlocutor: los discursos de los jóvenes. De este modo, la abstracción de la experiencia del público pentecostal joven, se puede trabajar mejor, cuando se colocan en contexto sus narrativas, experiencias de vida y cómo este público se moviliza dentro de las redes pentecostales en los barrios periféricos de la ciudad de Macapá.

Consideramos pertinente aclarar que hemos optado por la noción de socialidad en lugar de la sociabilidad. En cuanto a la noción de socialidad, como se señala el término "sociabilidad" conlleva una fuerte carga valorante que favorece una "sentimentalización de la noción de relacionalidad" (Strathern, 1999; Cardoso, 2014). Así, la noción de socialidad abre la posibilidad de adoptar situaciones conflictivas o incluso antagónicas, como un elemento que teje relaciones en grupos o relaciones interpersonales. La perspectiva de las redes tal como se desprende de Hannerz (2015) demuestra que una persona es capaz de movilizarse, elaborarse por sí misma, transitar y tener autonomía para realizar alteraciones en sus redes (Hannerz, 2015, p. 190). De esta manera, es posible analizar los límites simbólicos que estas redes elaboran y quién forma parte o no de estas redes de relaciones producidas.

En este sentido, las redes de socialidad terminan exigiendo a estas instituciones religiosas creatividad y nuevas formas de crear dispositivos para ser atractivos para este público específico, el público joven. De alguna manera, estas redes de socialidad presionan a las agencias que manipulan lo sagrado para abarcar un público dinámico y heterogéneo.

En esta afirmación, desde la segunda mitad del siglo xx⁵, los evangélicos pentecostales son los que más crecen en el campo religioso. Según el censo del IBGE, los evangélicos pasaron del 5, 2% en 1970 al 22, 2% en 2010 (Reis & Carmo, 2015). Cuando se piensa en el asunto religioso en el norte de Brasil, los evangélicos tienen un crecimiento más alto que el promedio nacional⁶. Consecutivamente, en Amapá⁷, la tendencia del declive católico es notable, así como el número de partidarios al pentecostalismo crece a partir de acuerdos con datos del IBGE.

Entre los investigadores y los investigadores destacados en el campo, Clara Mafra ocupa un lugar central a la hora de explorar cosmologías, redes de socialidad, dinámicas de conversión y varias otras dimensiones asociadas con el pentecostalismo. En uno de sus artículos, el investigador se centra en la correlación entre socialidad, territorialidad y religiosidad, demostrando que el pentecostalismo en la metrópoli proporciona en



última instancia a la gramática los instrumentos necesarios para la circulación e inserción de Capas populares en la ciudad (Mafra, 2009).

Centrándose en la correlación de la dimensión simbólica del fenómeno con los impactos en las relaciones sociales de los adherentes, Mafra (2009) señala que el pentecostalismo resulta ser percibido como un medio por el cual eludir las contradicciones que establece la ciudad. Sin embargo, la religiosidad pentecostal no puede entenderse adecuadamente por la clave de las estrategias que se enfrentan a los desafíos de la ciudad. Es un "estilo de vida". Esto significa decir que no sólo se activa en el "espacio religioso" (iglesia o culto), siendo constantemente elaborado en sus relaciones familiares, en el trabajo, en la escuela y la universidad. Así, la cosmología pentecostal tiene un lenguaje simbólico y religioso que organiza un conjunto de símbolos que interpretan al mundo de la Persona para así actuar sobre él y sus relaciones (Mafra, 2009).

La religión detalla "[...] Un conjunto de símbolos sagrados entretnejidos en una especie de todo ordenado, es lo que forma un sistema religioso "(Geertz, 2008, p. 95). Así, podemos enmarcar la religiosidad pentecostal, mientras que una religiosidad que es capaz de crear, re-significar y producir símbolos religiosos (Geertz, 2008). En este sentido, el campo de la significación que la superposición de cosmologías que puede desencadenar se amplía, haciendo su mensaje religioso más completo, por lo que la perspectiva religiosa pentecostal logra convertirse en dinámica y compleja y redefinir los límites hasta entonces, donde no pudo llegar (Almeida, 2011).

En resumen, los individuos que se convirtieron al pentecostalismo desencadenan constantemente un complejo conjunto de símbolos relacionados con lo sagrado en la metrópoli en si misma. De esta manera, el Pentecostal reorganiza y reorienta su forma de relacionarse con el "otro" y la ciudad (Almeida, 2011; Jr Fields, 2009; Mafra, 2011). De esta manera, pensaremos en estas relaciones de los jóvenes y en sus experiencias con el santo evangélico pentecostal.

Las redes de socialidad entre los jóvenes: conversiones, disputas y espacios de encuentros en la asamblea de dios, el pionero – congregación de gethsemane

Discutiremos en esta sesión, específicamente las redes de socialidad que la institución/iglesia presiona y crea, y las redes que la propia persona crea dentro de esta unidad religiosa y al mismo tiempo interrelaciona otras redes que circulan. De esta manera, activamos la perspectiva teórica de la red basada en las declaraciones de Hannerz (2015), en la noción de red, la persona tiene la capacidad de movilizar o



elaborar un conjunto de relaciones de acuerdo a su conveniencia y sobre su tránsito y tiene autonomía de Hacer cambios, es decir, "[...] Las nociones de redes parecen particularmente útiles cuando nos preocupamos por las personas que usan roles y no los papeles que usan individuos"(Hannerz, 2015, p. 190).

Junto con esta definición es posible analizar los límites simbólicos que estas redes elaboran y quién forma parte o no de estas redes de relaciones producidas. En este sentimiento, describiremos un recorrido que se llevó a cabo con los jóvenes.

Un viernes por la mañana⁸ se combinó con los jóvenes que se reunieron frente a la iglesia, donde una camioneta y dos coches los llevaban a una asociación de vecinos ubicada en el barrio llamado Marabaixo⁹. Se proporcionaría un día de ocio, distante de las actividades burocráticas religiosas, "una actividad diferente" según el líder religioso. El líder juvenil marcó con un grupo y los líderes de los jóvenes, que estaban entusiasmados, tanto que el día antes de la gira hizo que algunos jóvenes (amigos) se reunieran para hacer y organizar la comida, y ropa de baño en el hogar de algunos de los miembros.

En este informe etnográfico, los jóvenes pentecostales terminan activando sus redes de amistades y afectividad para compartir una actividad eclesial entre ellos, gran parte de esta comunicación fue hecha por el grupo WhatsApp y en sus redes personales en Facebook. Además de facilitar este intercambio de comunicación e información, era un momento para compartir ansiedades, miedos, dudas y jugar entre ellos.

Fuimos con algunos en el camión. Al llegar a la asociación, observamos, en primer lugar, un pequeño número de jóvenes separados en pequeños grupos que tenían más intimidad y una sensación de confianza para compartir el momento de ocio. Antes de ocupar el campo de fútbol, la piscina y la red de voleibol, hubo una simple predicación por parte de los líderes responsables. En resumen, el mensaje religioso se rebeló en torno a la noción del joven encocimiento que tiene tiempo para todo, y sobre el acto de controlar sus deseos y su sexualidad.



Figura 01: Tour – Asociación en el Distrito de Marabaixo. Fuente: Grupo de jóvenes de la congregación Getsemaní, en Whatsapp, 2017.

Posteriormente, uno de los interlocutores informó que el camino o la forma de transmitir el mensaje religioso era incómodo y estaba distante de cómo los jóvenes supuestamente quisieran escuchar sobre el tema abordado: los deseos y la sexualidad. En este sentido, la forma de transmitir una interpretación religiosa y reportar una experiencia a los jóvenes por parte de los líderes, no estaban necesariamente en una consonancia, presentando así diferentes proyectos de cómo trabajar con los jóvenes.

Sin embargo, el líder de los jóvenes insistió en que la actividad ocurriera, por lo que el supervisor (uno de los pastores que mandan la iglesia) permitió que el recorrido se llevara a cabo. Así, queremos destacar algunos de los puntos sobre el evento de ocio: 1) se refiere a las diferentes modalidades de evangelización de los jóvenes. Una parte del liderazgo utiliza métodos que para los jóvenes pueden considerarse tradicionales, más metódicos y disciplinados en el estudio de los dogmas religiosos; 2) La otra parte del liderazgo manipula otras técnicas para lograr el mismo propósito, sin embargo, desencadena la informalidad, el juego, la flexibilidad y la relajación, menos rígidas para dialogar con los jóvenes. Muchos de los jóvenes aprecian ciertamente esta modalidad utilizada por Joaquina¹⁰, líder de los jóvenes.

En algunos contextos, los jóvenes se sienten deprimidos y describen que a veces ni siquiera los líderes o miembros iniciados representan un ejemplo. Para un pastor auxiliar, cuando se le preguntó qué pensaba de los jóvenes, los describió como indisciplinados, desmotivados por las actividades de la Iglesia y con la libido de los afligidos. En estos dos contextos de conversaciones, ambos presentan perspectivas sobre sus posiciones sociales en el campo y cómo se percibe su condición. La situación



dialoga con las estrategias de aproximación y conversión religiosa¹¹, es decir, según Joaquina y otros interlocutores, la iglesia fue hace más de un año sin darse cuenta de este modelo de actividad religiosa, por lo que esta actividad religiosa causó cierto entusiasmo en el público joven, y el propósito de este evento era aproximar a los que ya Pertenecer a la red religiosa pentecostal, integrarlos entre sí, atraer a los que están fuera – que en lengua nativa los llaman desviados¹², al mismo tiempo que están motivados a llamar a otras personas.

En este sentido, generalmente estas modalidades de actividades religiosas trabajan con técnicas diversificadas para movilizar a sus audiencias internas y al mismo tiempo lograr, un público circulante y otro que esté alejado de esta red de relaciones pentecostales.

En esta perspectiva, a través de la organización del recorrido religioso, la red eclesiástica puede poner dos dimensiones según nuestro análisis: en el proceso de los que forman parte y son reconocidos como “Hermanos en la fe” y los que están en el proceso de “consolidación”. Es decir, se puede definir como el interior y el exterior. La etapa de solapamiento de estas dos dimensiones es muy esclarecedora, porque, somos capaces de percibir la dinámica de la operatividad de la red establecida de relaciones pentecostales. Así, al mismo tiempo que para convertirse es necesario seguir varias etapas de los ritos reconocidos por el grupo eclesiástico, para el proceso de aglutinar a los que están fuera de esta red se ve con precaución, porque estos están contaminados con el mundo y todavía son “débil en La fe” y puede influir en los de dentro si se desvían, o al mismo tiempo despiertan una nostalgia de los hermanos en la fe de las seducciones del mundo. Es decir, aquellos fuera de la red pueden invitarlos dentro de la red a ir a un lugar determinado o a mantener relaciones con las personas en el mundo.

¿Cómo se percibe y se opera esta dicotomía? Vamos a desencadenar un ejemplo etnográfico que Mariane nos ha informado, para hacer nuestro análisis más tangible como los de dentro de la red pentecostal pueden pasar a los fuera de la red, uno de los hijos de un forajido – su nombre era Yuri y el de su madre Maria –Yuri estaba siendo incorporado y enseñado a convertirse en pastor, a menudo este joven estaba en el púlpito de la iglesia, predicó la palabra, y estaba en ciertos puestos de liderazgo en la iglesia, sin embargo, en algún momento se reveló en sus redes sociales que se apartaría de la iglesia, y que Para que los hermanos no tocaran el tema, y cuando sintieron que el impulso volvería, después de eso le preguntamos a Mariane qué había sucedido y por qué tomó esa decisión, ella dijo que él era débil en la fe y que él había regresado al



mundo, a saber, volver al mundo en este caso es asistir a fiestas, bebidas y otras actividades, para que los que están fuera y dentro de la red pentecostal se vuelvan volátiles. Esta frontera es tenue en el proceso de su definición, pero al mismo tiempo se reelabora constantemente para hacer visible quién forma parte o no.

Al mismo tiempo que las trayectorias de vida de los individuos, sus relaciones dentro y fuera de las redes y más allá de los espacios específicamente religiosos no están marcadas por un carácter homogéneo de sus acciones, por el contrario, el hecho de transitar en varios grupos revela que los espacios sociales diferenciados y heterogéneos, e incluso contradictorios, lo que lleva a muchos de estos jóvenes a no alimentar un sentimiento de pertenencia al grupo juvenil o ADAP. Y esto se debe a que transitan y mantienen relaciones sociales y afectivas en otras redes que pueden ser más fuertes o más débiles dependiendo del nivel de interacción y las relaciones que establezcan. Algunos jóvenes además de la iglesia asisten a otros espacios sociales y grupos sociales diferenciados en la ciudad más allá de los de ADAP. Muchas veces las relaciones en otros espacios sociales chocan con lo que se predica en la iglesia AD.

Este mismo conjunto de estrategias para acercare e impulsar sus redes religiosas y personales con el fin de movilizar a las audiencias internas y externas fue percibida en la organización de la Gincana. Es importante destacar, como dijo un interlocutor, que no todos los que suelen estar en la organización distribuyen también las actividades, lo que en última instancia causa un malestar en aquellos que están más movilizados, generando así puntos de fricción y desacuerdos.

El evento de la presentación de la orquesta de ad – el pionero, en el Teatro das Bacabeiras, nos permite analizar cómo los jóvenes buscan otras actividades que de alguna manera extrapolan sus redes religiosas de congregación a interrelacionadas con otras redes religiosas de otras congregaciones/iglesias e ir a otros puntos de encuentro de la ciudad. En este caso, utilizando espacios que de otro modo serían más difíciles. Por lo tanto, la red religiosa pentecostal activa otros espacios de acontecimientos en la ciudad y en el espacio público para los jóvenes de las periferias, permitiendo así otros encuentros en el espacio público, y otros Actividades de ocio, como en plazas públicas, festivales, en el cine o incluso ir a la pizzería con los Amigos de la Iglesia.

Curiosamente, la mayoría de los jóvenes crecieron juntos en el barrio, y sus parientes ya eran parte de la iglesia. Sus familias terminan llevándolos a la iglesia para servir al Señor, esto será más claro en las trayectorias cruzadas de dos jóvenes que luego analizaremos. A veces, mediante una búsqueda de distinción, en el sentido de estar



separado del mundo y de otros grupos juveniles, crean una percepción y una red de relaciones internas con el campo pentecostal, marcadas por etapas de restricciones, el individuo busca la religiosidad pentecostal como Criterio para ayudar en sus dramas diarios y dificultades, de esta manera, comienza el proceso de conversión religiosa.

En este contexto, Mafra (2000) trabaja con la siguiente consideración sobre el proceso de conversión religiosa: hay "[...] Un espacio de negociación entre los sistemas simbólicos en relación [...] redefinición de los límites [...] pero requiere un trabajo lento de reconstitución de referentes del pasado y el presente de la persona, que a menudo tiene que lidiar con categorías latentes de Significado" (Mafra, 2000, p. 58).

De esta manera, el pentecostalismo se presenta con el criterio de tener los instrumentos culturales necesarios para que el individuo pueda enfrentarse con sus limitaciones o dilemas diarios. En este sentido, según Mafra (2000), la conversión tiene como característica:

Um campo de negociação de significados, sobre o que deve ser recusado e o que deve ser aceite, o que tem valor de persuasão e o que deve ser combatido por que se relava ilusório, tende a responder a um diálogo entre a trajetória pessoal e o imaginário cosmológico pentecostal. A contraparte é a formação de coletivos mais plurais no interior dessas igrejas, tanto no que diz respeito às referências culturais anteriores, como a estilos de vida a serem conquistados a partir da conversão (Mafra, 2000, p. 60).

El proceso de conversión religiosa en el entorno evangélico es un paso continuo y difuso, bastante relativo desde el punto de vista del cuerpo de especialistas y gestores de los bienes de salvación que negociarán la narrativa si un individuo está o no convertido o es un miembro del cuerpo de Iglesia (Banaggia, 2009); Sin embargo, cuando la persona sigue los ritos de paso (aceptando a Jesús en público, el bautismo y el arrepentimiento), y es aceptada por el grupo, entonces puede acceder constantemente a la cosmología pentecostal y la eficacia de lo sagrado. Es importante destacar un complejo campo de negociación e intercambio de perspectivas sobre el sistema cultural que la persona está sumergida en busca de la eficacia de lo sagrado, en el que ahora se legitima el acceso, al mismo tiempo, al proceso de conversión religiosa es constante, Incluso los "nacidos en el Evangelio", es necesario pasar por este rito religioso.

Uma assimilação quase "natural" da doutrina e de um modo de vida, a partir da observância de determinadas normas prescritas pela igreja, praticadas pela família e controladas pela comunidade [...] a um estado de autovigilância, num processo de



construção e aprimoramento de um habitus vinculado diretamente à religião (Alves, 2012, p. 101–120).

Sin embargo, incluso si se recibe o se reproduce en el seno interno, es constantemente elaborado por el individuo, en un juego de negociación para incorporar otros elementos, en la propia práctica religiosa, generando así conflictos, enfrentamientos y relaciones de poder entre los valores ya establecidos y los nuevos.

En cuanto a los conversos, por lo general se demuestra que están muy comprometidos con las actividades religiosas¹³, con el afán de dominar los códigos religiosos y ganar prestigio en el cuerpo burocrático de la iglesia, sin embargo, "los recién convertidos / como " son ' son Dejar la vida del pecado, emergiendo en un nuevo universo, donde en principio, el discurso y la práctica deben estar en perfecta armonía"(Alvez, 2012, p. 101 – 120). Así, el entorno evangélico también presenta un instrumento para abrir posibilidades para que los jóvenes ocupen su "ocio", administren tiempo, puedan utilizar este campo como criterio de movilidad social.

Lo cual es fuertemente enfatizado por el liderazgo en continuar el estudio, buscar empleo y ayudar en casa. Lo que podemos observar en su vida diaria producirá sentido, y como podemos observar hay una red de presencia de los hermanos de la iglesia que proporcionan apoyo material y afectivo a la persona y acompañamiento, como dice un líder: "Ustedes son parte de mi familia, son hijos espirituales".

Trayectorias de los pentecostales de los jóvenes de la congregación de getsêmani

“Está alicerçado! Por exemplo, se tu plantas uma árvore, a raiz daquela árvore vai se fortalecendo forte, entendeu? Então, se você vai puxar aquela árvore, a raiz que tá no subsolo, ela não vai sair facilmente” Fala do interlocutor Daniel

La trayectoria vital de Daniel, que es considerada por el grupo de la iglesia, es un hombre de 29 años, residente del barrio de Perpetuo Socorro. Llegó a la ciudad de Macapá a la edad de 6 años, y según su relato siempre asistió a la Asamblea de Dios - Getsemaní, al igual que Mariane, Daniel tiene su trayectoria religiosa marcada por asistir al ambiente pentecostal evangélico.

Algunos aspectos son sorprendentes tanto en la trayectoria de Daniel como en Mariane: Sus familias tienen dificultades socioeconómicas; Ambos fueron iniciados en el pentecostalismo de la Asamblea, es decir, hubo la influencia familiar en la construcción de sus identidades religiosas evangélicas; Debido al desempleo, dedica su tiempo a los horarios de la iglesia casi a tiempo completo; Tener dificultades para continuar su educación precisamente debido a las dificultades económicas de sus familias; Con el fin



de contribuir a los ingresos familiares o incluso la búsqueda de una autonomía financiera, estos jóvenes terminan buscando trabajo.

Sin embargo, esto puede variar de un caso a otro, ya que, por ejemplo, Mariane estaba desempleada, pero en 2017 logró entrar en la Universidad Estatal de Amapá, donde la "promesa divina" tuvo lugar en su vida, porque según el lenguaje pentecostal estaba firmemente en la fe y Dios Remanen las bendiciones a sus escogidos. Esto es importante pensar, porque la trayectoria de la vida cuando se fusiona con el "llamado" Pentecostal como se hace un contrato simbólico-espiritual, por lo que cuando se cumple la promesa divina, este contrato firmado no se puede romper, porque si el joven " Del propósito, todo comienza a "salir mal". Además, la vergüenza personal y colectiva, hace o presiona el proceso que los pentecostales llaman "conciliar con Dios" o "Reconciing with God"

En cuanto al proceso de formación de la identidad religiosa, percibimos la importancia de asistir a la iglesia y estar de acuerdo con los " Designios de Dios":

Bom, como... como falei né, eu nasci num lar evangélico. E pelo fato deu ter nascido e crescido no lar evangélico, eu simplesmente fico porque eu acredito na fé que eu tenho em deus... isso é uma coisa que me motiva a cada dia a continuar, né? A continuar... a perseverar... porque, tipo... eu, eu conheço a verdade, a verdade da bíblia, eu creio na bíblia, eu creio em Jesus, e pelo fato deu crer nele e em tudo que ele já fez na minha vida, eu continuo no evangelho [...] igreja, sempre frequentei escola dominical aos domingos, sabe? Tipo, é uma coisa assim meu mesmo, não é o meu pai que me fala... com minha mãe que fala bem assim: filho vai pra igreja, não! É eu mesmo, entendeu? Então, tipo... é uma coisa assim que eu gosto. Ninguém me obriga. Eu venho por vontade... por livre e espontânea vontade. Daniel

En el informe de Daniel también evidenciamos que la red familiar desempeña un papel importante en el proceso de conversión religiosa de los jóvenes de la Asamblea de Dios – Getsemaní, son esenciales en este camino, o en la interconexión con otras redes de socialidad, es decir, un Red familiar que se dirigía a una red institucional, y posteriormente sumergiendo una red afectiva (de Amistad), de la cual la persona es capaz de manipular de acuerdo a su voluntad y conveniencia. Esto, parte de un contrato simbólico-espiritual, entre este proyecto trascendente, la trayectoria de la vida y la "llamada" que está en el futuro, por lo tanto, todo el camino a rastrear está en esta idea de interdependencia.

Queremos ejemplificar con un relato una situación que sucedió en la vida de Daniel, cuando estaba en la universidad, tenía una enfermedad, un bulto en la garganta, y como



lo estaba con la "fe débil" - un término utilizado por él, pensó en desviarse de su camino y su propósito. Sin embargo, cuando fue en una campaña de la iglesia, "un día con Dios" fue al frente del púlpito y el pastor oró con una mano en la garganta, y tres días más tarde fue sanado, porque ni los médicos ni los exámenes sabían lo que tenía, y según su narrativa era uno de sus experiencias con Dios.

Otra vez en la biografía de Daniel. Una vez que iba a la universidad a pie, por no tener dinero para el pasaje de autobús, en este paseo, y todavía con la enfermedad en la garganta, "hizo un propósito", desafió a Dios - la propuesta era que, si salía de esta situación de su salud y conseguir un trabajo, él continuaría sirviendo a Dios y creyendo Su palabra. Posteriormente, después de su narrativa, se curó, consiguió un trabajo, sin embargo, tuvo que bloquear la facultad, pero como más tarde dijo que lo divino "restauraría" lo que se perdió, de ese relato, la idea de la interdependencia, puede tener su flujo (como una idea de interdependencia. Presentamos este informe de la trayectoria de estos jóvenes, con el fin de responder a las preguntas de este artículo: ¿Por qué los jóvenes buscan AD? ¿Qué sigues haciendo? ¿Por qué se convirtió al pentecostalismo?

En primer lugar, las ideas de red, familia, institucional y emocional/material, que pretende establecer el camino que los jóvenes impregnan con sus experiencias con el santo evangelio. La idea de los dones materiales, emocionales y espirituales son elementos importantes para la eficacia del Espíritu Santo.

Según Marcel Mauss (2003) el don se puede dar de alguna manera, económica, política, de prestigio o religiosa, para lo que interesa a este estudio, es el don religioso, que tiene como modalidad específica la relación entre los dioses y lo sagrado. En general, sin embargo, en la investigación, hay una relación entre, individual / dividido / individuo, es decir, el don religioso se mezcla en estas correlaciones que elaboran un conjunto de relaciones de interdependencia con lo sagrado. Por lo tanto, dar-recibir-retribución no es sólo un intercambio material, sino también un intercambio de palabras, sacrificios (simbólicos) y una relación que se casa con las relaciones y procedimientos de hablar con el Espíritu Santo como una forma de tener acceso a las bendiciones, ahora el La persona dedica su tiempo y su vida a las promesas de lo trascendente y esto se interpreta como una retribución en sus logros, asuntos de relaciones personales y espirituales, es decir, un estilo de vida pentecostal. Esta relación de una temporalidad, o lo que los evangélicos llaman tener una vida en Cristo. Como lo puso Lana (2000, pp. 176) "al aceptar, el receptor acepta algo del donante. Se va, aunque momentáneamente, para ser otro; El regalo se aproxima a ellos, los hace similares".



El don material en este caso está vinculado a la concreción de las promesas de lo sagrado, y se dan a través de las campañas de recolección de alimentos para los miembros de la iglesia y el barrio, ropa, productos de limpieza para la iglesia para mantener, así como en la interacción para desayunar en la Escuela Bíblica Dominical.

El don emotivo representa la presencia de lo espiritual, porque el contrato firmado se manifestó. Pensamos en el don emocional de dos maneras, el proceso de las relaciones de amistad y entre otras personas de la Iglesia y de la familia, este punto de apoyo que estructura las relaciones. El don espiritual se caracteriza por el contrato que el joven establece con lo sagrado para alcanzar sus metas, y la realización o concreción es evidencia o eficacia de que el camino individual de la relación entre él y lo divino se está cumpliendo, y la no eficacia de la cosmología pentecostal, es poner que necesita tener más sensibilidad para percibir la manifestación del Espíritu Santo.

Tenemos el contrato simbólico-espiritual¹⁴ en la que la relación debe expresarse mutuamente, es decir, que lo divino se dé cuenta de la concreción de las promesas, que lleve a cabo la llamada y el ejercicio diario de esta religiosidad- identidad, es necesario ofrecer comportamientos, limitaciones y negociaciones. Que incluyen examinar y evitar la contaminación de las cosas en el mundo (música, amigos y otras ideas divergentes), y en este proceso de negociación, se crea una mutua dependencia, que hace que la idea de desviarse de la iglesia, convertirse en el incumplimiento de este contrato, y, En consecuencia, retrasar las bendiciones.

Cuando estábamos en el campo, un día de domingo, tuvimos un diálogo con uno de los jóvenes que formaban parte del grupo juvenil, su nombre es Mariane, considerada la secretaria de la hermana Joaquina – la líder de los jóvenes. Mariane es una joven que vive a pocos metros de la iglesia, una joven negra, que estaba desempleada y esperando el resultado para entrar en la Universidad Estatal de Amapá – UEAP, con tiempo libre Mariane se dedicó exclusivamente a la Asamblea de Dios donde formó parte Actividades junto con su madre y las dos hermanas¹⁵.

Mariane, de todos los jóvenes, fue la oportunidad de acompañar más de cerca, hablar, observar sus actividades y posteriormente entrevistarla. Para la hermana Joaquina, Mariane era un ejemplo y una persona que podía contar con el desarrollo de actividades dirigidas a los jóvenes¹⁶.

Mariane era visto como un líder en términos representativos ante los demás jóvenes, al mismo tiempo es metódico y carismático, porque asume todos los pasos de las actividades de la Iglesia que involucran al grupo de jóvenes.



En cuanto a la trayectoria vital de Mariane, informa sobre cómo se había vuelto evangélica: “[...] acho que pelo fato de já ter nascido no berço evangélico já, eu só dei sequência né, algo que já existia com a minha mãe”. Pronto, en la experiencia pentecostal de Mariane, el contacto con el pentecostalismo fue internamente en su red de relaciones familiares. Sin embargo, esta red será un precursor de la canalización de estas experiencias juveniles con el pentecostalismo y la AD, no sólo de los jóvenes con estos aspectos de las trayectorias individuales, sino también a otros jóvenes que se encuentran en la frontera de la red institucional.

En las redes institucionales, por ejemplo, por lo general las madres y mujeres de la familia que son las primeras en convertirse al pentecostalismo en Macapá, los datos etnográficos apuntan al papel fundamental que desempeñan en el juego de influencia para el Proceso de contacto. Con esta red institucional, para ir "conocer la Iglesia", y pronto otros jóvenes que ya forman parte de la red familiar, terminan circulando en la red que estaban previamente sumergidas. Es un punto de influencia y aglutinación de jóvenes que se incorporan a esta red que se promueve institucionalmente.

Esto será más explícito en sus discursos cuando se cuestione por qué quieren continuar en el movimiento pentecostal:

Eu estou há 23 anos e o que me faz continuar são as convivências que eu tenho com algumas pessoas, o fato de eu me sentir bem também em estar lá e a minha fé em deus e na igreja [...] me sentir bem, e..., saber conviver com as pessoas, ter uma boa comunhão, ter amigos para contar, sempre está num foco que é, o ensino da palavra a união, ajuda ao próximo, essas coisas tudo isso influencia no bem-estar. Mariane

De este modo, palabras como "convivencia, sentirse bien y amigos con los que contar", son palabras interesantes para pensar como relaciones personales en el pentecostalismo que integran su convivencia y se produce un sentimiento de solidaridad y pertenencia. Lo que entendemos como una red emocional de confianza, es decir, Las relaciones que las personas están estableciendo afectivamente en sus convenciones. Esta red emocional tiene como característica el apoyo, la convivencia interna y externa en la iglesia, su característica es la confianza. Al mismo tiempo, la circulación de información interna y el intercambio de trayectorias cruzadas, de las cuales, los chismes resultan ser un elemento presente en esta red emocional de confianza.

Así, al tener una buena convivencia con los hermanos en la fe, es fundamental para la eficacia de los planes sagrados. Sin embargo, los conflictos son recurrentes, se observaron dos elementos, por lo general los recién convertidos no presentan una



interpretación de lo sagrado, como se acepta rutinariamente, y el cuestionamiento es un peligro, porque su efecto es la duda, y la duda es la acción de Mal. Y tenemos el chisme, que está vinculado en el plan de moralidad y honor, de que cuando se expone genera un clima de desconfianza, y, es necesario superar. El riesgo es una línea tenue en el proceso de convivencia entre los jóvenes, por lo que es necesario desarrollar una habilidad de sensibilidad espiritual¹⁷, que, según los líderes, aún no está completamente desarrollado.

¿Veamos este relato de Mariane cuando le preguntamos lo que sería una joven evangélica?

Essa é uma pergunta bem complexa para mim, ser uma jovem evangélica é bem complicado, por que as influencia, tipo assim, as influências do mundo, de pessoas não evangélicas batem bem de frente com a gente; é o pensamento, as atitudes, até mesmo tipo festa, eventos que a nossa religião não aceita, mas que se for um evento assim de faculdade ou algo que eu tenha que está lá, fica bem complicado conciliar, a imagem para igreja fica meio que, é vai ser difícil explicar a situação, as coisas que me levaram está ali naquele lugar, entendeu? Então fica bem complicado manter aquele padrão que a igreja quer, no caso a minha igreja estabeleceu. Algumas vezes são mais relevantes em relação a isso, mas é complicado a vontade de viver a vida, de curtir loucamente para um jovem fala mais alto, mas ao mesmo tempo a gente recebe uma certa educação entre aspas, de como saber lidar com isso. Enfim, acho que é isso [...] é o conflito é meio quase que constante... sair da igreja... deixar sei lá... viver minha vida sem precisar está numa igreja especificamente entendeu?... Acho esse o maior conflito de estar em um quadrado, digamos... as vezes dá a vontade de ser desviar... de viver as coisas do mundo. As vezes bate..., mas não é maior do que eu, entendeu? Maior conflito interno que eu tenho.
Mariane

Para contextualizar esta colocación, en el proceso de investigación de campo y etnografía. Podemos y en un momento acompañarlos en un recorrido que hicieron a Marabaixo II, que se encuentra en la zona oeste de la ciudad de Macapá. Desde el primer momento, tuvieron 30 días para organizarse, y necesitaban hacer una donación de veinte reales y traer sus alimentos, ropa y bebidas. Esta actividad de ocio religioso tuvo que movilizar prácticamente a todo el grupo de jóvenes. Muchos de ellos hicieron campañas de recaudación de fondos, que desencadenan directamente la red institucional establecida, para tener este propósito con Dios. Así, el Kombi y los coches que hacían los transportes, se activaron dentro de las redes de personas y afectivas para permitir este desplazamiento.



Al llegar a la asociación, se formaron varios grupos de amistades, y algunos fueron a jugar voleibol, fútbol, ir a la piscina o incluso sentarse descansando. Más tarde, los líderes los llamaron a tener un momento sencillo con el Espíritu Santo para dar las gracias. La síntesis, del mensaje religioso, se rebeló en torno al control del cuerpo y sus voluntades, para saber esperar en el tiempo de Dios (para ser eficaz el propósito del Espíritu Santo) con ellos, y principalmente para cultivar las relaciones de amistad con los jóvenes de la Iglesia, para estos ya Dominaron los códigos religiosos pentecostales y tuvieron la misma sensibilidad para sentir la presencia del Espíritu Santo.

Así, estas actividades, de enseñanza – Aprendizaje pentecostal son estructuración, en el sentimiento de enmarcar los caminos que los jóvenes necesitan seguir en busca de lo sobrenatural. Percibimos que estas redes pentecostales de convivencia, canalizan o permiten a los jóvenes planificar su vida en la ciudad, teniendo en cuenta el desempleo, las personas y los conflictos psicológicos, los problemas familiares, la violencia y la falta de Desigualdad. En el que, este lugar se volvería más tenue en el proceso de búsqueda de la eficiencia y el orden del tiempo, tan pronto como el grupo juvenil presente estas herramientas, con el objetivo de escapar de otros lugares y redes de peligro. Y la convivencia con otros jóvenes y la Iglesia eventualmente proporcionarían este recurso para dirigir la convivencia con las contradicciones de la ciudad.

También percibimos en estos informes, la idea de influencias del mundo, complicada la reconciliación, la voluntad de vivir la vida, sin este patrón de comportamiento, con el propósito de sentir el espíritu y estar en la red de protección de lo sagrado, necesariamente debe pasar el rito de Enfoque para poder entender sus propósitos o llamarse. Las redes de protección de lo sagrado son límites simbólicos de la acción de protección espiritual del estado de alerta sobre posibles contenidos, espacios y relaciones que pueden contaminar el proceso de purificación y comprometer la relación con lo sagrado.

Así, la experiencia de los informes de los jóvenes que forman parte de estas redes, muestran, precisamente el camino que el campo pentecostal ha estado impregnando con flexibilidad, o en las "estrategias" de acercarse a los jóvenes de AD en el barrio de Perpetuo Socorro, así como representar un polo de producción de significado y planificación de la vida. La iglesia se convierte también, en un lugar de encuentro, para el uso de otros espacios de la ciudad. Una red emotiva, que las relaciones de los jóvenes, busca por sí mismas la eficacia y concreción del mensaje religioso que la iglesia les dirige. Sin embargo, incluso con todo este proceso de experiencia religiosa, la



voluntad de desviar no está totalmente descartada, es decir, es precisamente en esta porosidad que los jóvenes pueden manipular el lenguaje pentecostal y adaptarse según sus trayectorias de vida. La experiencia de los jóvenes que se insertan en las redes pentecostales, relata la trayectoria de la vida y de la familia, que a menudo se relacionan con sus decisiones religiosas.

Consideraciones finales

La experiencia de estos jóvenes en la Asamblea de Dios – Getsemaní, no se desplaza de la dinámica de la ciudad de Macapá, lo que les excluye el acceso a ciertos espacios de ocio, convivencia, o la cuestión de la desigualdad o de no tener acceso a instrumentos de movilidad Social. Este núcleo de jóvenes actúa como catalizador de estas experiencias, y convertirse para ellos un momento para compartir entre sí historias cruzadas, angustias, voluntades y objetivos, que se fusiona con la cosmología pentecostal.

Ser un joven pentecostal evangélico en el Perpetuo Socorro, significa elaborar constantes movilizaciones y representaciones para acceder a ciertos derechos básicos y utilizar espacios públicos que se articulan por sí mismo sería más complicado, la religiosidad pentecostal actúa como facilitador de esta movilidad y transición. El proceso es constante y ambivalente, desde el cual su identidad juvenil religiosa se enfrenta a conflictos.

Las instituciones de la Asamblea Dios – pioneras en las zonas periféricas de la ciudad de Macapá, presentan un largo proceso de movilizaciones y estrategias para acercar a los jóvenes, a menudo otras instituciones no son capaces de presentar tal eficacia, es decir, El mismo enfoque de integración. Así, estas instituciones religiosas toman más que lo sagrado, tiene un conjunto de actividades y dispositivos sociales (ocio, educación y conjuntos sociales para tener acceso a ciertos elementos valorativos de prestigio social), además de su cosmología Pentecostal, convirtiéndose así en su rendimiento muy complejo y dinámico.

El artículo ha permeado las definiciones conceptuales de red y socialidad para tratar de analizar la religiosidad pentecostal juvenil en las zonas periféricas de la ciudad de Macapá, y cómo esto está relacionado con el crecimiento del movimiento pentecostal en Brasil y su Llegada a Amapá. Por lo tanto, también describe las diversas actividades religiosas que AD utiliza para integrar a los jóvenes con sus propuestas religiosas. A medida que esto abre el diálogo con trayectorias de vidas cruzadas, donde muchas



veces ciertos elementos están en conexión con las otras historias de vidas que los jóvenes que forman parte de la religiosidad pentecostal.

Dentro de estas consideraciones y datos etnográficos es posible afirmar que existe una red de protección pentecostal: Es claramente identificable entre los pentecostales de la Asamblea de Dios – Congregación Getsemaní, la creación de una red de protección, que es capaz de hacer identificar a los "hermanos" que forman parte y pueden recurrir en situaciones de vulnerabilidad social, junto con la red de apoyo con el ajuste institucional cuando sea necesario a través de campañas para "ayudar al hermano".

Posiblemente esté entrelazado con la dinámica social de la forma organizativa del joven conjunto, que ven en esta red, un lugar de encuentros y puntos de establecer entre sí intercambios afectivos de compartir relativamente un sistema simbólico, estigmas que acompaña al imaginario social de lo que yo vería como un hombre joven. Es decir, estos jóvenes están sumergidos en contextos de violencia, un mercado competitivo, desempleo, ausencia de políticas públicas, problemas familiares, sueños y deseos.

En este sentido, la institución pentecostal ofrece un conjunto de actividades y obras – trabajo en la obra de Dios – sutiles para llenar tal "ocio", tales como giras, ensayos musicales para la Orquesta de la Iglesia, celular, estudio bíblico, Más allá De esta forma, permite fomentar puntos de encuentro entre jóvenes que han superado o están experimentando una presión de limitaciones sociales.

Es importante destacar que esta red de protección extrapola los límites de la institución que son propiedad y familiar, siendo posible en otros espacios encuentros cotidianos y ocasionales, como en la universidad, planeando ir al cine, pizzería, trabajo, las fiestas religiosas y los lugares de ocio encuentran a otros hermanos en la fe. El producto de esta identidad religiosa que fluye y descontinúa permite el contacto con otros religiosos evangélicos que pertenecen a otras denominaciones religiosas, pero son hijos del mismo padre, por lo tanto, está íntimamente entrelazado una identidad auto reconocida y la aproximación de una lengua pentecostal y cosmología que hacen que la otra familia, incluso estando distante de su convivencia. Así, el "hermano" en estos otros espacios de socialidad hace un intercambio de experiencias religiosas, creando así una red de protección que extrapola los límites de las relaciones de su "iglesia" y "familia".

Llamamos la atención sobre esta modalidad, porque engloba dos dimensiones, el espacio sagrado termina disuelto en el espacio familiar, del que los límites se vuelven irrelevantes, porque ambos terminan complementándose, y esto es considerado positivo por los evangélicos. Pero este movimiento trae luz, varias modalidades de identidad



evangélica y experimentar lo sagrado, traducido en la idea de "traer la Iglesia a la casa", las palabras "Iglesia" y "hogar" terminan confusas, donde lo sagrado es la operatividad en el espacio, y de la misma manera que en persona, esta aproximación, o relación con el "Espíritu Santo" se convierte en una práctica total en la vida del personal, la cosmología pentecostal, está "dentro" y es "cercana". El deseo de recibir bien a los hermanos, de dar el espacio de la Casa a la "obra de Dios" que es bien vista por el grupo. La red de relaciones pentecostales se entrelaza con la propia regulación de la época de estos jóvenes, esta red se convierte en un instrumento de ayuda para "planificar" la vida en la ciudad, para ir tras trabajos, estudiar, ocupar espacios de la ciudad de Macapá, actúa como un Dispositivo regulador del cuerpo y deseos.

Notas

¹Estudiante de maestría en el Programa de Posgrado en Antropología Social de la Universidad Federal de Rio Grande do Sul - PPGAS - UFRGS. Graduado en Sociología por la Universidad Federal de Amapá - UNIFAP. Miembro del núcleo de estudios de religión - NER / UFRGS. Miembro del Centro de Estudios Políticos, Religión y Sociedad - CEPRES / UNIFAP. Vinculado al Laboratorio de Estudios Etnográficos - LAET / UNIFAP. Contacto: clei2014cs@hotmail.com

²Como colocado pelos autores, o indicador da religiosidade tornar-se um importante critério de identificação de produção e elaboração de identidades juvenis na sociedade brasileira.

³"[...] em redes de relações aumentaria a possibilidade de atenuação da vulnerabilidade da situação de pobreza [...] pode-se afirmar que as redes evangélicas trabalham a favor da valorização da pessoa e das relações pessoais, gerando ajuda mutua com o estabelecimento de laços de confiança, além do aumento de auto-estima e do impulso empreendedor" (Almeida, 2011, p. 10).

⁴"Estes/as fazem escolhas por uma distinção seja "criados/as no evangelho" ou "convertidos/as" [...] recebem instruções que lhes incitam a serem separados do mundo. Sua aparência e comportamentos devem expressar a santidade que evoca o pertencimento a uma dada forma institucionalizada de religiosidade [...] estar no mundo sem ser do mundo" (Alves, 2012, p. 101- 120).

⁵ "Correspondem a 42.275.440 milhões de evangélicos para uma população brasileira de 190.755.799, Censo de 2010" (Mafra, 2013).

⁶Houve uma queda considerável do número de adeptos ao catolicismo no Norte do país, como evidenciado por Reis & Carmo (2015, p. 179), "[...] a maior redução ocorreu no Norte, de 71,3% para 60,6%, ao passo que os evangélicos, nessa região, aumentaram



sua representatividade de 19,8% para 28,5%. Os evangélicos por sua vez, foram o segmento religioso que mais cresceu no Brasil no período intercensitário”.

⁷ “Sobre o panorama religioso antecipamos de acordo com informações do IBGE (2010) Amapá, que é a população é predominante católica (64%), seguido pelos evangélicos (28%) e espíritas (0,4%). Entre as igrejas evangélicas, a que conta com o maior número de membros é a Assembleia de Deus (100.821), seguida pela Igreja Universal (10.101), Igreja Adventista do Sétimo Dia (9.461), Igreja do Evangelho Quadrangular (6.468) e Igreja Pentecostal Deus é Amor (3.146)” (Reis & Carmo, 2015, p. 184).

Está localizada na Rua Tiradentes no Centro de Macapá e é administrada pelo Pastor Oton Miranda de Alencar. Ano de fundação e informação se está vinculada a alguma estrutura nacional ou regional.

⁸No pentecostalismo assembleiano, podemos enquadrar alguns aspectos observados em campo: Acreditam na volta de Jesus, no Espírito Santo como guia e no processo de santificação; tem a questão do desenvolvimento de uma habilidade sensível para interpretar a ação do mundo espiritual, o perigo do mundo; a leitura da Bíblia é exigida, e o consumo de produtos materiais e simbólicos que façam está mais próximo da ação do sagrado pentecostal. [Essa nota deve estar na segunda seção, complementando os aspectos institucionais

⁹Sobre as informações do modelo organizacional da ADAP quero agradecer as contribuições do Lucas Ponte por sua disponibilidade de conversar e poder me repassar suas informações sobre a ADAP.

¹⁰“Passeio dos jovens” aconteceu no dia 14 de abril de 2017, marcado com antecedência num feriado religioso, Sexta-feira Santa. Para contextualizar essa colocação, no processo da pesquisa de campo e da etnografia. Podemos e em certo momento acompanha-los num passeio que fizeram ao Marabaixo II, que fica na Zona Oeste da cidade de Macapá. Desde o primeiro momento, tiveram trinta dias para se organizarem, e precisavam fazer uma doação de vinte reais e levar suas comidas, roupas e bebidas. Essa atividade de lazer religioso teve que mobilizar praticamente todo o grupo dos jovens. Muitos deles fizeram campanhas de arrecadação, que aciona diretamente a rede estabelecida institucional, para ter esse propósito com Deus. Assim, a Kombi e os carros que fizeram os transportes, foram acionados dentro dessa das redes pessoais e afetivas para viabilizar esse deslocamento.

¹¹Chegando na associação, vários grupos de amigos foram formados, e uns foram jogar vôlei, futebol, ir para piscina ou mesmo ficaram sentados descansando. Posteriormente, os líderes, os chamaram para ter um singelo momento com o Espírito



santo para fazer o agradecimento. A síntese, da mensagem religiosa, girava em torno do controle do corpo e das suas vontades, saber esperar no tempo de Deus (para ser efetivado o propósito do espírito santo) com eles, e principalmente cultivar as relações de amizade com os jovens da igreja, pois esses já dominavam os códigos religiosos pentecostais e tinham a mesma sensibilidade para sentir a presença do espírito santo.

¹²Bairro Marabaixo fica na zona oeste da cidade de Macapá. Foi formado por um conjunto de invasões e foi umas das regiões que tiveram maior crescimento populacional.

Joaquina é uma senhora líder dos jovens na igreja (nome fictício).

As “estratégias religiosas” como procedimento para a sua eficácia mobiliza diversas redes, endógenas e exógenas. Trazemos como exemplo a organização de uma gincana, criar atividades, metas e gerar integração e solidariedade entre os/as jovens. Assim, dentro dessas estratégias, há múltiplos desdobramentos em busca de sua eficácia para acionar sua cosmologia pentecostal e criar pontos de conexão de aproximar os desviados, atrair os do mundo e criar um sentimento de identificação e reciprocidade entre os irmãos na fé.

¹³Os desviados são os que já passaram por algum rito evangélico ou algum convívio nas atividades da igreja, mas deixaram de frequentar as atividades e a igreja, porém, de certa forma, mantém contato com quem pertence a rede evangélica.

¹⁴“[...] é: expõe algo assim que a gente teve com deus no nosso dia a dia, então cada um jovem passa por situação que: nesse núcleo a gente expõe tudo aquilo que a gente passa. Por exemplo, uma experiência que um teve, por exemplo a nossa amiga Maiane, queela, é.... que aconteceu que na casa dela, né. Deus abriu as portas da casa dela, que foi feito esse núcleo aí, ela foi abençoada por entrar na faculdade. Teve um outro jovem também que foi abençoado também, então... então... é.... são esses processos que nos levam a crer, né? Que há um... 05:55 (não deu para entender o final) ... no meio dos jovens”.

¹⁵Por outro lado, os convertidos representam perigo para a igreja. Há sempre a possibilidade de “trazerem o mundo para dentro da igreja”, da conversão não ser verdadeira ou duradora colocando em risco os demais jovens (Alves, 2012, p. 101-120).

¹⁶Sua mãe é empregada doméstica e é responsável por manter a família economicamente. A irmã mais nova estava terminando o ensino médio, a do meio estava desempregada. No dia 04 de dezembro de 2016, em uma das nossas conversas perguntei a líder dos jovens, porque na igreja haviam mais mulheres do que homens frequentando, ela disse: “[...]as meninas têm uma maior estabilidade espiritual, penso que seja devido, suas



responsabilidades em casa, muitas são casadas e tem filhos”. Então, pedi que ela falasse e citasse alguns exemplos, ela hesitou em falar. Apontou uma moça rapidamente, e passou a falar de um jovem que já tinha uma noção do seu dom espiritual, que era ser pastor. Ela disse que muitos jovens, devido essa instabilidade espiritual, não sabem ainda qual é o seu chamado. Assim, podemos perceber as incorporações de representações que são atribuídas às jovens mulheres, dessa “estabilidade espiritual” que acabam assumindo para si, “proteger” a casa, família e amigos da ação do maligno, logo, no cumprimento das representações o processo de socialidade das jovens, passa por um processo diferente de socialidade, exigindo delas, outros elementos ou pressões que os jovens homens não necessariamente passam.

¹⁷Pensamos que a noção de sentimento entre os evangélicos pentecostais, tem como pressuposto a sua relação com o sagrado. É uma ação não simplista, pelo contrário, sua dinâmica é complexa. Ou seja, eles têm o sentimento como uma noção de medir a sua relação com o espírito santo, de ser tocado por ele, e essa relação é capaz de exprimir as suas relações com os outros “irmãos e com o sagrado pentecostal.

Refêrencias

Almeida, R. A expansão pentecostal: circulação e flexibilidade. In: Teixeira, F.; Menezes, R. (Org.). *As religiões no Brasil: continuidades e rupturas*. Petrópolis: Vozes, 2006. p. 111–122.

_____. Religião e desigualdade urbana. *Interseções (UERJ)*, v. 13, p. 126–126, 2011.

Alves, Maria de Fátima Paz. Ser jovem “crente”: a escolha por uma distinção – pensando igreja, família, juventude e “mundo” Oikos: *Revista Brasileira de Economia Doméstica, Viçosa*, v. 23, n.1, p. 101–120, 2012.

Banaggia, Gabriel. Conversão, com versões: A respeito de modelos de conversão religiosa. *Religião e Sociedade*, Rio de Janeiro, 29(1): 200–222 2009.

Bourdieu, Pierre. *A econômica das trocas simbólicas*. – Organização e seleção. Sergio Micel – São Paulo: Perspectiva, 2007.

Campos JR, Luis de Castro. *Pentecostalismo e transformação na sociedade: a igreja avivamento bíblico*. São Paulo: Annablume, 2009.

Cardoso De Oliveira, Roberto. *O Trabalho do Antropólogo: Olhar, Ouvir, Escrever*. *Revista De Antropologia*, São Paulo, USP, 1996, v. 39 nº 1.

Cardoso De Oliveira, Luís R. Concretude Simbólica e descrição Etnográfica (Sobre a Relação entre Antropologia e Filosofia). *MANA* 19(3): 409– 435, 2013.



Cardoso, Marcus. (2014), "Confusões e desrespeito: Uma (re) interpretação possível das falas dos moradores de favelas". *Anuário Antropológico/2013*, Vol. 39, no 2, p. 261-282.

Fonseca, A. B; Novaes, Regina. *Juventudes Brasileiras, Religiões e Religiosidade: uma primeira aproximação*. In: Abramovay et al (Org.). *Juventudes: outros olhares sobre a diversidade*. Brasília: Ministério da Educação, Secretaria de Educação Continuada, Alfabetização e Diversidade; Unesco 2007.

_____. *Juventudes Brasileiras, religiões e religiosidades: uma primeira aproximação*. In: Miriam Abramovay; Eliane Ribeiro Andrade; Luiz Carlos Gil Esteves. (Org.). *Juventudes: outros olhares sobre a diversidade*. Brasília: Edições MEC/UNESCO, 2009, v., p. 149–172,

Freston, P. *Protestantes e políticas no Brasil: da Constituinte ao impeachment*. Tese (Doutorado em Ciências Sociais) – Universidade Estadual de Campinas, Campinas, Unicamp, 1994.

Geertz, Clifford, 1926–. *A interpretação das culturas / Clifford Geertz*. – I.ed., IS. reimpr. – Rio de Janeiro: LTC, 2008. 213p.

Hannerz, Ulf. *Explorando a cidade: em busca de uma antropologia urbana; tradução de Vera Joscelyne*. – Petrópolis, RJ: Vozes, 2015. – (coleção Antropologia).

Lanna, Marcos. Nota sobre marcel mauss e o ensaio sobre a dádiva. *Rev. Sociol. Polít.*, Curitiba, 14: p. 173–194, jun. 2000.

Mafra, Clara. *Relatos Compartilhados: Experiências de Conversão ao Pentecostalismo entre Brasileiros e Portugueses*. *Mana* 6 (1):57–86, 2000.

_____. *Os Evangélicos*. Rio de Janeiro: Jorge Zahar, 2001.

_____. *Na posse da palavra – religião, conversão e liberdade pessoal em dois contextos nacionais*. Lisboa: Imprensa de Ciências Sociais do Instituto de Ciências Sociais da Univ. de Lisboa, 2002. v. 1.

_____. *Casa de Deus, Casa dos Homens*. *Análise Social*, v. 182, p. 145–161, 2007.

_____; Almeida, Ronaldo (Org.). *Religiões e Cidades – Rio de Janeiro e São Paulo*. São Paulo: Terceiro Nome, 2009.

_____. *O problema da formação do 'cinturão pentecostal' em uma metrópole da América do Sul*. *Interseções (UERJ)*, v. 13, p. 136–152, 2011.

_____. *Números e Narrativas*. *Debates do NER*, Porto Alegre, ano 14, n. 24, p. 13–25, jul. /dez. 2013.

Magnani, José G. C. *De perto e de dentro: notas para uma etnografia urbana*. *Revista Brasileira de Ciências Sociais*, vol 17, n. 49 – São Paulo, junho de 2002.



_____. Os circuitos dos jovens urbanos. *Tempo Social. Revista de Sociologia da USP*, São Paulo, v. 17, n.2, p. 173–205, 2005.

_____. *Etnografia Como Prática e Experiência*. Horizontes Antropológicos, Porto Alegre, ano 15, n. 32, p. 129–156, jul./dez. 2009.

Martins, Heloísa Helena T. de Souza; Augusto, Maria Helena Oliva. Juventude (s) e transições *Tempo Social. Revista de sociologia da USP*, novembro 2005, v. 17, n. 2.

Mariano, Ricardo. *Sociologia do Crescimento Pentecostal no Brasil: um balanço. Perspectiva Teológica*. Belo Horizonte, Ano 43, nº 119, p. 11–36, Jan/Abr 2011.

_____. Mudanças no campo religioso brasileiro no Censo 2010. *Debates do NER (UFRGS. Impresso)*, v. 14, p. 119–137, 2013.

Mauss, Marcel. 1974. *Ensaio sobre a dádiva. Forma e razão da troca nas sociedades arcaicas*. In: *Sociologia e Antropologia*. v. II. São Paulo: Edusp, 2003.

Novaes, R. C. R. Juventude, juventudes. Notas sobre a invenção social de um singular sujeito de direitos. *Revista de Ciencias Sociales (Montevideo)*, v. XXII, p. 10–20, 2009.

Oro, Ari Pedro. *Algumas interpelações do Pentecostalismo no Brasil*.

Horizonte, Belo Horizonte, v. 9, n. 22, p. 383–395, jul. /set. 2011 – ISSN: 2175–5841.

Reis, Mv; Do Carmo, Arielson. *O campo religioso amapaense: Uma análise a partir do Censo do IBGE de 2000 e 2010*. Belém: Observatório da Religião, 2015.

Siqueira, Paula. “Ser afetado”, de Jeanne Favret–Saada. Tradução: Paula Siqueira. *Cadernos de campo* n.13 155–161, 2005.

Sofiaty, Flávio Munhoz. *Renovação carismática e Teologia da Libertação: Elementos para uma sociologia da juventude católica*. In: Silveira, Emerson José Sena. *Novas leituras do campo religioso brasileiro*. São Paulo: ideias & letras, 2014.

Souza, André Ricardo de. *O Pluralismo Cristão Brasileiro*. *Caminhos*, Goiânia, v. 10, n. 1, p. 129–141, jan./jun. 2012.

Souza, Beatriz Muniz de. *A experiência da salvação: Pentecostais em São Paulo*. São Paulo: Duas Cidades, 1969.

Tavares, Fátima Regina Gomes; Camurça, Marcelo Ayres. “Juventudes” e religião no Brasil: uma revisão bibliográfica. *Numen: revista de estudos e pesquisa da religião*, Juiz de Fora, v. 7, n. I p. 11–46, 2004.

Velho, Gilberto. *Observando o familiar*. In: Nunes, Edson de Oliveira. *A Aventura Sociológica*. RJ, Zahar, 1978.

Viveiros De Castro, Eduardo. *O Nativo Relativo*. *MANA* 8(1):113–148, 2002.