

Conversión de antiguos creyentes católicos al islam en Bogotá entre los años 2017 y 2019.

Óscar Domínguez Portugal.

Cita:

Óscar Domínguez Portugal (2019). *Conversión de antiguos creyentes católicos al islam en Bogotá entre los años 2017 y 2019. XXXII Congreso de la Asociación Latinoamericana de Sociología. Asociación Latinoamericana de Sociología, Lima.*

Dirección estable: <https://www.aacademica.org/000-030/1355>



Conversión de antiguos creyentes católicos al islam en Bogotá entre los años 2017 y 2019

Óscar Domínguez Portugal¹

Resumen

En 1991, después de 105 años, Colombia establece la libertad de cultos como un principio fundamental de sus ciudadanos, eliminándose el monopolio católico de la fe y abriéndose la nebulosa espiritual a nuevas religiones, una de ellas, el islam. Si bien la presencia del islam en Colombia data desde mediados del siglo XIX, 1991 marca un hito para la recomposición religiosa a nivel nacional, dándose paso a la conversión y a procesos de proselitismo o Da'wa. Así las cosas, el presente documento busca dar una aproximación al proceso de conversión al islam en Bogotá y las dificultades que afrontan los creyentes después de la conversión. Este texto es el resultado de un estudio preliminar que utilizó la etnografía y entrevistas semiestructuradas como herramientas metodológicas, las cuales arrojaron como resultado cuatro tipos de conversión: Natural, Experiencial, Científico-Racional y por Relaciones Familiares; e hizo evidentes cambios en la conducción de la vida y las formas de interacción de los musulmanes conversos con miembros de sus comunidades y familias. Con esto, el presente texto, de una parte, discute los tipos ideales de conversión propuestos por Machalek, Lofland, Skonovd y Snow, y de otra, se propone en ampliar los resultados preliminares con la ampliación de la muestra de sunitas a sunitas y chiítas conversos en Bogotá. La conversión al islam se da como parte de una crítica a la sociedad y a la religiosidad popular con la que el sujeto interactúa, sin que por esto se busque una resignificación de la concepción a Dios.

Palabras clave

Conversión; islam en Colombia; Islam Sunita; islam Chiíta; Crisis de Sentido.

Introducción

La sociedad se estructura a través de los Símbolos, pues al ser la base de los Sistemas de Significado posibilitan la interacción entre sujetos (P. Berger, 1970). El símbolo se convierte en una expresión de la cultura puesto que "Biológicamente privado de un mundo de los hombres, construye un mundo humano. Este mundo, por supuesto, es la cultura. Su propósito fundamental es brindar a la vida humana las firmes estructuras de las que carece biológicamente" (P. Berger, 1970, p. 17). Los Sistemas de Significado, y



en general la cultura, se transmiten al individuo a través de tres procesos: la internalización, la objetivación y la externalización (P. Berger, 1970; Luckmann, 1973). Una de las vías en que se da la relación del sujeto con el mundo social está mediatizada a través de la religión, pues esta le otorga el mayor de los sentidos al sujeto, para de esta manera entender el mundo que le rodea (P. Berger, 1970; Luckmann, 1973).

El mundo contemporáneo se diferencia de otros momentos históricos por su constante interacción entre las diversas culturas que lo componen. Este proceso ha dado paso a que los entes dadores de sentido, como la religión, se abran, y posibiliten que otros elementos culturales como los campos de la política, la economía e inclusive la misma religión llenen el vacío dejado por estos elementos otorgadores de sentido, es decir, se ha dado paso a que diversos elementos del cosmos de lo profano penetren en el cosmos de lo sagrado y se conviertan estos elementos en el fin último del espíritu, lo que se ha denominado como la Profanación del Cosmos Sagrado (P. Berger, 1970; Luckmann & Schütz, 2003).

Este proceso de Profanación del Orden de lo Sagrado da paso a que se den procesos de lo que se ha denominado como el Desencantamiento del mundo, el cual se refiere al proceso en el que el sujeto deja de ver en su realidad una pérdida paulatina de los valores de su sociedad y empieza a ver el sujeto la necesidad de que algo lo agarre al mundo social, que de una u otra forma le de los valores perdidos, por lo que se hace imprescindible para el sujeto buscar en otros camiones religiosos el sentido perdido, o, por otro lado, se facilite la adaptación del sujeto a la nueva estructura social (P. L. Berger & Luckmann, 2008; Weber, 2014).

En el caso de América Latina, la pluralización religiosa que se ha dado a causa del desencantamiento del mundo ha traído al islam como una opción para que el sujeto se reestablezca esa conexión con el mundo espiritual, adoptando y adaptando, aunque de forma no hibridizante, esta doctrina religiosa al desarrollo de la vida cotidiana, pues al ser una religión abrahámica de fácil conversión no rompe con la estructura religiosa anterior de manera radical.

El presente estudio busca aproximarse al fenómeno de la conversión al islam en Bogotá. Esto se logró a través de la realización de 12 entrevistas a miembros de las comunidades sunitas y chiítas presentes en la ciudad y la asistencia frecuente desde marzo de 2017 hasta septiembre de 2019 al Hutba o Sermón, realizado los días viernes en proximidades al medio día, o los días jueves en horas de la noche para el caso de la



mezquita al-Reza (de la rama chiíta), proceso se dio paso al análisis del discurso y a procesos etnográficos.

Qué es la conversión

El término Conversión proviene de los términos griegos επιστρέφειν, στρέφειν o μετανοία, los cuales evocan un proceso de cambio dramático en la forma de ver el mundo o de retorno a los principios en el que se desarrolla el sujeto (Snow & Machalek, 1984, p. 169). Estos cambios en la forma de interpretar el mundo (Kilbourne & Richardson, 1989; Lofland & Skonovd, 1981; Lofland & Stark, 1965; Snow & Machalek, 1984; Straus, 1979) dan paso a una reorganización radical de la identidad del sujeto y el significado que este tiene de la vida (Lofland & Skonovd, 1981, p. 375).

El proceso de la conversión religiosa puede ser entendida de tres maneras: el fundamentalismo, que es el proceso por el cual se da una reapropiación del cosmos sagrado al que ha pertenecido siempre; la adhesión religiosa, que se refiere al proceso en el que si bien el sujeto mantiene su religiosidad, toma y adapta prácticas de otras religiosidades como suplementos para su salvación; y la tercera o Redireccionamiento de las Almas se da cuando hay un cambio en la religiosidad del sujeto (Snow & Machalek, 1984, p. 169). Es en este último tipo de conversión en el que nos enfocaremos en primera instancia.

Un converso se identifica de los demás creyentes por la manera en que reconstruye la narración de su vida y la performatividad que mantiene en su nueva comunidad, las cuales pueden ser categorizadas teóricamente bajo la propuesta de Snow y Machalek (1984) en las siguientes categorías: el Status de Miembro, la reconstrucción biográfica, la adopción de un esquema maestro de atribución, adopción del rol de converso y la suspensión de un sistema analógico.

La conversión como epifanía

La conversión, en términos de Denzin (1989), debe ser entendida como una epifanía. La epifanía es definida por este autor como un “momento de revelación en la vida” (Denzin, 1989, p. 47) o como “momentos y experiencias de la interacción que dejan marcas de vida” (Denzin, 1989, p. 70), que, al presentarse, según Denzin, en momentos de crisis, generan marcas de reinterpretación de la vida.

Para Denzin, las epifanías se nutren constantemente de otros elementos, siempre vistos en retrospectiva, de la vida previa al acontecimiento. Así, el autor describe cuatro formas de epifanía: La Epifanía Mayor, que evoca a todas las dimensiones de la vida; la Epifanía Menor, que se refiere a representaciones simbólicas de la epifanía mayor; la Epifanía



Acumulativa que se da a través de la rutinización; y la Epifanía Revivida, que son experiencias que recobran sentido al darse la narración (Denzin, 1989, p. 71).

Para el caso que nos compete, la Declaración de Fe (Bautizo o Shahada) puede ser entendida tanto como una Epifanía Mayor, puesto que es en ese momento en que se inician los cambios comportamentales del sujeto, o como una Epifanía Acumulativa, ya que es visto como un rito necesario después de que el sujeto cambie las formas de pensar y sentir a Dios. En esto se profundizará más adelante.

El islam en Bogotá

Es posible que el islam llegase a Bogotá a inicios del siglo XX a través de la migración sirio-libanesa, aunque ésta casi desaparece sin dejar mayores rastros. Así, es durante la segunda mitad del siglo XX en que registra una presencia relativamente considerable en la ciudad en el momento en que se conforma la Asociación Benéfica Islámica en el año 1979 (Castellanos, 2010). Para ese año se adapta un apartamento en el centro de la ciudad, en un Pent-house ubicado en la carrera 11 con calle 9, que funciona como la 'mezquita' en la que se concentra toda la población musulmana de la ciudad hasta la década de 1990 cuando se conforma el Centro Cultural Islámico y empieza a dinamizarse los procesos de conversión tanto al sunismo como al chiísmo (Castellanos, 2010). Para la primera década del nuevo milenio se registran en Bogotá cuatro mezquitas (Castellanos, 2010), a la que hacia inicios de la década se suma una quinta, dando como resultado el espectro actual del islam en Bogotá. Sumado a lo anterior, la ciudad cuenta con una madraza liderada por la comunidad turca que asiste con regularidad a la mezquita al-Qurtubi.

Hoy día si bien la población musulmana en Colombia no supera el 1 por ciento de la población, esta llega a superar a otras denominaciones cristianas como el Culto Oriental y el Cristianismo Ortodoxo y otras religiosidades orientales (Beltrán Cely, 2013). Para el caso de Bogotá, aunque no hay datos demográficos exactos, se puede afirmar que aproximadamente del 50 por ciento de la población musulmana presente en la ciudad es conversa. De ese porcentaje, la mayoría de los conversos en la ciudad pertenecen a la escuela sunita, mientras que un bajo porcentaje se adscribe a la corriente chiíta. Con esto dicho, sin embargo, en la ciudad se reconocen cinco mezquitas, tres pertenecientes a la corriente sunita, Abu Bakr, al-Qurtubi y Estambul, y dos que profesan el chiísmo, Ahlul Bayt y al-Reza.

Si bien tanto en Colombia como en Bogotá no se profesa o se direcciona a la comunidad hacia una escuela jurídica específica, al menos para el caso sunita, la corriente Hanbalí



llega a tener cierta importancia por los aportes que ha hecho la diplomacia saudí y la afiliación ideológica de algunos líderes, aunque esto no niega la presencia de otras escuelas como la Malikí o la Hanbalí e inclusive Shafi'i. Con esto dicho, sin embargo, es frecuente la mezcla de escuelas jurídicas dentro de la práctica cotidiana del islam entre los sunitas en Bogotá. Para el caso chiíta, las comunidades se dirigen por la escuela Yafarí o también denominado como el chiísmo duodecimano. Se desconoce la presencia de miembros simpatizantes con la corriente Ibadí, aunque no se descarta su presencia.

Sumado a lo anterior, cada mezquita se distancia de las demás por las formas en que se dan los Hutba. Así, por ejemplo, para el caso sunita las mezquitas Abu Bakr y Estambul y la mezquita Ahlul Bayt para el caso chiíta, tienden a dar explicaciones sobre el qué es ser un musulmán y la divulgación ciertas prácticas y creencias, la mezquita al-Qurtubi promueve el estudio más espiritual del creyente y la mezquita al-Reza tiende a la exégesis coránica. Aunque no lo parezca, la información impartida en cada mezquita influye en la asistencia y consolidación de creencias de los nuevos creyentes.

La conversión al islam en Bogotá

A través de las entrevistas realizadas a musulmanes los Motivos de la Conversión se pudieron categorizar de cuatro formas: Relaciones Familiares, Místico-Experiencial, Natural y Científico-Real.

La primera o forma de Relaciones Familiares fue definida por Snow y Machalek (1984) en donde son las relaciones sociales intensas, como la relación entre esposos o hermanos, la que conlleva a la conversión. Así se evidencia el caso de Angie, quien conoció y se convirtió al islam por su esposo "cuando yo quedé embarazada de la hija mayor, tiene 5 años, él empezó a leer, y pues, por medio de él, digamos yo empecé a conocer...por él fue que conocí, por él fue porque llegué allá, mejor dicho" (Villamil, 2017); también está el caso de Yahia, esposo de Angie, quién en búsqueda de una fe que le llevara a proteger a su hija y a su familia decidió dar el paso para convertirse al islam (Durán, 2017).

El segundo caso o Conversión Místico-Experiencial debe ser entendido tanto por la performatividad del sujeto al comportarse como un creyente como en relación a la cuestión mística de sentir cosas o llorar al escuchar la recitación, así se puede evidenciar en el caso de Mikhail expuesto arriba cuando dice "yo estaba una noche navegando en internet, en YouTube, no sé qué estaba viendo, pero en uno de los videos relacionados aparecía como una recitación del Corán, simplemente la puse, era un niño de 15 años



recitando el Corán...para el final del video yo ya estaba llorando” (Camargo, 2017). De igual manera, el caso de Reza expresa el sentimiento místico-experiencial cuando dice “un día decidí ir a una montaña en San Cristóbal (Venezuela) al amanecer, y ante el Sol di mi Shahada...después declararé mi fe ante los hermanos en Bucaramanga, pero no fue lo mismo, la realmente importante fue la que hice ante el Sol en aquella montaña” (R. Mora, 2019). El caso de Ali Akbar también demuestra este tipo de conversión cuando dice “En un sueño escuché un llamado, como que una voz, un canto, y un día me levanto a eso de las 5am o antecitos y me despertó un canto también muy bonito...y sentí que era un llamado de parte de Dios” (Díaz, 2019). Otros casos que también ejemplifican este proceso místico, aunque no de manera tan profunda son los casos de Alejandra, quien dice que sintió una alegría al dar su Shahada aunque no fue como ella la hubiese querido (Orozco, 2017), o el de Yolima, quien dice que el día que decidió hacer Shahada “ese día fue algo que se siente en el corazón y dije ‘no, ya, me doy mi testimonio de fe’” (Y. Mora, 2017). Gina también comenta que hubo varios mensajes que ella percibió, como si fuesen milagros, los que le confirmaron que el islam era la religión de Dios (Mergesh, 2019).

La Conversión de tipo Natural un motivo de conversión que a diferencia del tipo Intelectual propuesta por Lofland y Skonovd (1981) la cual se presenta cuando el sujeto empieza a criticar la religiosidad tradicional de forma casi natural, hasta el punto que su Declaración de Fe en otra creencia se hace sólo un punto más dentro de su conversión, es una Epifanía acumulativa. El caso de Paula es el caso más representativo de este tipo de conversión, pues dice:

Poco a poco ya empecé a creer un poco más en el islam, y ya después, poco a poco, fui dejando de creer que Jesús es Dios... yo creo que esperé mucho a la Shahada...entonces creo que ya era musulmana desde antes...no es que saliera mucho a bailar, pero si me gustaba mucho salir a bailar como buen colombiano. Pues es que todo ha sido tan natural que...lo más difícil fue como lo Halal que eso si fue como un choque, pero de resto todo siempre ha sido muy natural, entonces ni me doy cuenta del cambio (Avella, 2017).

Otro caso fue el de Gina, quien comenta que inicia a aprender leyes prácticas del islam antes de ser musulmana para saber si podía y se sentía identificada con eso. Así declara “Empecé 8 meses antes, para saber si podía con la oración, si me sentía conectada con Dios haciéndola, empecé a dejar de comer cosas que están prohibidas en el islam...empecé a usar el Hiyab, a ver cómo me sentía con él” (Mergesh, 2019)



Con relación al último de los tipos de motivaciones de conversión o Conversión Realidad-Científica que, por un lado, puede ser causante de la conversión, y por otro, se puede convertir en un discurso que legitima la conversión. Así, está el caso de Lionel, quien dice con respecto a su conversión:

Mi curiosidad, yo empecé, yo estaba un poquitico perdido en mi vida, y empecé a buscar, a mirar lo que pasa, lo que está mal en el mundo, porque hay muchos problemas en el mundo; me di cuenta que no son tantas las buenas personas que están al mando en ese mundo; empecé a buscar y yo vi muchos milagros, todos los milagros científicos que están en el Corán, unos por unos, hay muchísimos, y ese libro que contiene tantos milagros científicos que hasta el día de hoy estamos descubriendo con la tecnología de hoy...y es que el Islam es tan lógico...(2017)

En este sentido también se encuentra el caso de Reza quien también comenta que:

Un día me encontré con un versículo del Corán en el que Dios describe los mares...ahí dice que hay una masa de agua dulce y otra de agua salada. Ahí describe dos situaciones que ocurren cuando estos dos tipos de agua se enfrentan. Una es cuando dos masas de agua salada se encuentran hay una barrera entre ellas que las separa y no las traspasa. Y hay otro versículo donde habla de cómo se encuentra una masa de agua salada con una masa de agua dulce. Dice que cuando hay una barrera entre ellas que las separa, pero además de eso hay un espacio intermedio donde ambas interactúan. Luego yo hago la investigación y sí [confirmando lo anterior]...lo primero que pensé fue en que una comunidad que no conoce el mar y viven en el desierto, y era muy tradicional que los árabes le tuviesen miedo al mar...yo dije bueno, si había ese miedo al mar ¿Cómo se supone que yo encuentro eso en el Corán? Yo sentí miedo, porque me encuentro con una verdad que ya no puedo negar...esto es una confirmación que si yo no la acepto sería hipócrita [conmigo] (R. Mora, 2019)

Sumado a esto, los cambios que significa la conversión para el caso del islam se da a través de: las relaciones familiares, la relación hombre naturaleza, la crítica a la modernidad y la religiosidad popular, lo sapiensal y la conducción de la vida cotidiana.

Con relación a las relaciones familiares hay dos tipos de relaciones, el matrimonio y la aceptación por parte de la familia nuclear. Con respecto a la primera faceta se dice que no es resultado del amor entre dos personas sino un decreto divino; y con respecto a la segunda, hay dos tipos, la aceptación y el rechazo, el primero de los dos tipos tiene dos posibilidades, la aceptación por parte de los padres y hermanos (casos de Ali Akbar, Gina, Mikhail o Paula) y la aceptación y conversión de los padres y/o hermanos (caso de Yahia o Reza), mientras que el segundo tipo es un rechazo total al converso,

eliminando casi toda relación filial (caso de Angie). Sumado a esto, se ve en la comunidad a una familia, como lo demuestra Yahia en una conversación personal cuando dice que si él y su esposa llegasen a morir, él dejaría a sus hijos con algún hermano de la mezquita antes de dejarlo al cuidado de su madre o hermanos o la familia de su esposa, pues si los dejara con ellos perderían los valores inculcados por él y su esposa; Alejandra ve en la comunidad algo parecido, pues dice que sólo los padres y los hermanos de la comunidad ella los puede considerar como amigos.

Con respecto a la Relación del Hombre con la Naturaleza Yahia comenta que el musulmán está aquí para cuidar de la creación de Allah, no para saciarse de ella, de igual forma Angie comenta:

Por ejemplo mis hijos sienten mucho dolor por los animales, así sea la lombriz más chiquita, ellos saben que las lombrices se las comen las gallinas, pero también saben que si una persona, un niño, coge la lombriz y la parte a la mitad y le está haciendo daño a ellos les duele, porque ellos me lo dicen “mami, mire [que] hoy en el colegio se metió una mariposa y unos niños la pisaron, pero yo la salvé y la dejé en el patio” así sea muerta la dejaron en el patio con la intención de que el animalito se salvara, o sea, tuvieron la intención, entonces es enseñarles esa intención, siempre, siempre protegiendo la creación de Dios (Villamil, 2017)

La conversión también es generada por críticas tanto al modelo social, pues dice Marina, “Muchas cosas que yo viví profesionalmente y personalmente como mujer me las hubiese ahorrado si yo hubiese conocido las teorías islámicas, y me di cuenta que era como una protección muy grande para una mujer en occidente” (Galvis, 2019), como a la religiosidad anterior, así comenta Paula “Cómo le voy a rezar a una santa, yo le rezo a Dios no a una santa” (Avella, 2017) o Yolima cuando se refiere al cambio de ver a Jesús como Dios

yo sentí que toda mi vida había estado en una mentira, entonces yo a Jesús siempre lo respeté, lo sentí en el corazón, porque de hecho la parte fe siempre la he sentido en mi corazón, eso no ha sido ajeno, entonces ya darme cuenta, estrellarme, que lo que yo creo no era lo que yo creía y era una mentira a mí me dio duro, a mí me dio duro porque sentí que le estaba fallando a Dios todo ese tiempo, y creer que Jesús era Dios, pues imagínate, el error tan grande en el que yo estaba (Y. Mora, 2017)

En este sentido, las críticas se enfocan a que hay una carencia de valores en la modernidad (Sarrazin & Rincón, 2015) motivo de la conversión de Yahia, pero también que la sociedad colombiana no está pensando en Dios (Avella, 2017), además de una



crítica a los valores sociales que se imponen desde la política colombiana, puesto que van contra los valores religiosos o hacia la religiosidad.

La cuestión sapiensal o de conocimiento es una de las más importantes, puesto que el islam es una religión que te invita a conocer e investigar, tal como dice Alejandra, e inclusive ella resalta que lo primero que le fue revelado al profeta fue iqra palabra que en árabe significa lee, aprehende, analiza, entiende, y que es a través de la escritura que Él ha creado todo lo existente (Orozco, 2017). Es por esta razón, inclusive, que tanto ella como Lionel se convirtieron al islam y la vía por la que es frecuente que a un no creyente lo inviten a dar su declaración de fe, como se dijo anteriormente, siendo, por ende, una de las formas de dar Da'wah.

En el caso del chiísmo esta es una fuente frecuente tanto para la conversión como para el cambio de corriente religiosa, pues como lo comenta Ali Akbar “Empecé a conocer sobre la historia de Hussein” (Díaz, 2019), o Gina, quien dice:

Empecé a investigar sobre cómo el profeta empezó, como pudo mantener el Islam, todo lo que sufrió para expandir el Islam, luego sobre el legado de su familia, sobre el Imamato...y uno dice, bueno, si lo han acusado tanto de falso profeta, no hubiese aguantado tanto, entonces son cosas que ya me empezaron a convencer, desde mi estudio, yo me convencí del Islam desde lo que aprendí...Estudí la historia y se me hizo muy lógico y los hadices defendían el Islam Chiíta...darse cuenta que está justificado que Omar si mató a la Señora Fátima [la hija de Mahoma], uno dice bueno ¿eso es de Dios? [La respuesta es] no, pero el Imán Ali si creció con el profeta y fue el primero en aceptar el islam ¿Por qué Dios elegiría a otro [para liderar la Umma] si no fuera él? No hay una razón de peso para decir que Ali mintió, que la familia mintió (que es lo que argumentan los sunitas) (Mergesh, 2019).

O tal y como lo afirma Reza:

En las comunidades sunitas hay un día en el mes de Muharram que se ayuna, el día de Ashura...ese día se lee un Hutba que dice que ese día se ayuna como conmemoración a la liberación del pueblo de Israel...yo empiezo a investigar y me topo con otra cosa...en el 10 de Muharram del año 63d. H. Hussein muere decapitado, masacrado, junto con otros familiares del profeta...eso fue en Karbalah...esa información nunca se hablaba...yo nunca me había enterado...yo lo comenté en la mezquita y pregunté sobre el por qué nunca se mencionaba ni se hacía nada en relación a ese hecho, entonces me dijeron ‘es que esos son temas polémicos y no queremos hablarlo porque traen controversia’...después me entero de dos guerras civiles donde murieron cientos de musulmanes, y no puedo creer que no haya una actitud crítica frente a esos temas...empecé a sentir que no conocía nada de la historia, porque son cosas que



ocurrieron después de la muerte del profeta y son cosas grandes, [entonces] por qué nunca se hablan...el punto que me colmó el vaso fue una narración famosa...el hadíz Thaqalein, que está en Bujari y en Muslim, y en todas las fuentes sunitas importantes (R. Mora, 2019)

Por último, y el impacto más grande que tiene la conversión sobre el sujeto es la forma en que se da la conducción de la vida cotidiana. Este cambio invade todas las condiciones de la vida, desde la vestimenta y la alimentación hasta la manera en que se dan las relaciones sociales y el cómo entrar al baño a defecar.

Con respecto a la vestimenta se dice que esta no tiene que ser ceñida al cuerpo y en el caso de las mujeres se dice que es necesario el uso del velo, ambas cosas se conocen como Hiyab según Haseeb, el esposo de Paula (Avella, 2017). Para las mujeres usualmente esto es lo que más les ha costado, pues, como dice Angie

Yo demoré un año para ponerme Hiyab, yo llevo 6 años en el Islam, pero el primer año yo no me lo ponía, no lo usaba, sí lo usaba para la oración, pero para la calle, para todas esas cosas, no, porque me sentía extraña, y todo el mundo lo empieza a mirar a uno y empieza a preguntarle cosas, o le dicen que uno es terrorista, o le dicen muchas cositas así que pues, uno se siente incómodo, pero el significado de usar Hiyab ya es más profundo, o sea, ya uno entiende por qué lo hace, pero fue lo más difícil (Villamil, 2017).

Es de resaltar en este punto las palabras de Gina, quien dice:

A mí me gusta usar Shador, sin embargo, sé que al usarlo genero la reacción contraria a la que quiero, por lo que uso un velo más corto...lo mismo pasa con la barba en los hombres, es suna del profeta usar barba, sin embargo, cuando es muy larga y espesa da miedo, o al menos a mí me da miedo, por lo que, si bien es bueno llevarla en la religión, en nuestro contexto no, porque genera el efecto contrario al que se espera [llevar un buen mensaje del islam] (Mergesh, 2019)

Con relación a la comida, el Corán dice que los animales, al ser creaciones de Dios, tienen que sacrificarse de tal manera que sus carnes no contengan sufrimiento y siendo necesario el 'santificarlos' al momento de su muerte, esto es denominado como Carne Halal. Con respecto a esto comenta Mikhail:

...la comida aquí en Colombia de un musulmán, [aunque] tal vez ya no tanto, pero, tal vez hace 5 años o una cosa así si era muy muy restrictiva, sobretodo, porque yo nunca he querido como depender tanto de mis papás, entonces, obviamente, si yo quería carne o alguna cosa así, pues era mucho más difícil, porque la carne no puede ser cualquier carne, sino que tiene que ser carne Halal, pero ya, eso ahorita es mucho más fácil, el pollo también, digamos que ya ahorita es fácil, aunque no hay tantas opciones para salir



y cosas así, de pronto comer afuera, es digamos que es muy restringido también, pero digamos que es complicado (Camargo, 2017).

De igual manera hay una prohibición con respecto a ciertos alimentos, como la carne de cerdo y el consumo de roedores, entre otros, al igual que una prohibición tajante al consumo de alcohol y la prohibición no explícita del fumar, pues según Mikhail, el Corán dice que no consumas nada que te haga daño (Camargo, 2017).

Así, muchos de los conversos entrevistados consideran que el cambio de alimentación es lo más difícil de su conversión, aun así, hay musulmanes que dicen que “termina no siendo tan difícil si uno se lo propone” (R. Mora, 2019). Durante los primeros años de la presencia islámica en Bogotá, muchos musulmanes optaron por bendecir la comida en caso de no encontrar carnes Halal, muchos otros tendían a la adquisición de reses para sacrificarlos clandestinamente, especialmente para fechas como el Ramadán (Castellanos, 2010). Hoy día es más fácil encontrar carne Halal, no solo porque hay emprendimientos por parte de la comunidad en el sacrificio, sino también se da paso a la importación de este tipo de carnes en almacenes de cadena.

Sumado a esto, las relaciones sociales son controladas por el islam al prohibirse el contacto físico y visual con personas del sexo contrario. Ésta, según declara Alejandra y su esposo Saladino, son más restrictivas en los hombres que en las mujeres, pues en el caso de las musulmanas la prohibición se da cuando el hombre con el que se relaciona tiene una edad próxima a la de la mujer, mientras que los hombres nunca deben mirar a los ojos a una mujer, independientemente de la edad de ella (Orozco, 2017). Para Yahia es lo más difícil del comportarse islámicamente, e inclusive no cumple a cabalidad esta norma por sus empleos, así comenta:

Cuando tienes en tu trabajo que atender gente, y tener, por lo menos, ese contacto visual, entonces yo pues mantengo ese contacto visual y sonrío así, y todo, pero digamos que me preocupe porque “ah, la miré a los ojos y que no debo hacerlo así”, no porque al final es un comportamiento del cual, por ejemplo, yo no soy, a veces, muy consciente, y para mí no es como a veces que uno pudiera sentir que hay cierta perversión en algunas personas que lo hacen con esa intención, pero pues lo mío es sencillamente trabajo (Durán, 2017)

De igual forma, las relaciones se agencian a través de la paciencia, pues como dice Yolima con respecto a cómo ha mejorado su vida:

...la tranquilidad espiritual que tengo, no te imaginas la paciencia. Cuando hay un problema, te llegó un problema así fuerte, ya la actitud que uno toma ante ese problema



ya es muy diferente, ya uno es más paciente, ya es más maduro, ya uno no se desespera, que “hay, por qué a mí todo, me pasa lo malo” no nada (Y. Mora, 2017).

El último de los aspectos en los que cambia la vida cotidiana se da en relación al aseo, pues el islam especifica formas correctas de ir al baño, que es hacia el lado contrario al lugar donde se dirige la oración o hacia el norte, la forma de cortarse las uñas, que se empieza por el meñique del lado derecho y se termina por el meñique del lado izquierdo en manos y pies. Según comenta el Sheikh de la mezquita Estambul, El Tayeb Sebak, la depilación de la zona púbica y las axilas es recomendable. Agregado a esto, el uso de aceite de olivas en manos, barba y cabello es frecuente tal y como lo hacía el profeta, ya sea para el comienzo de la jornada diaria o antes de la oración. Por último, la ablución o purificación se recomienda hacer antes de la oración, la cual se debe realizar cinco veces al día (antes del amanecer, al medio día, cuando la sombra de un objeto sea del doble del tamaño del productor de la misma, al anochecer y entrada la noche), aunque, como dice Mikhail él la hace antes de salir de casa y al llegar a la misma.

Diferencias entre sunitas y chiítas

El fenómeno de la conversión cambia en relación a la doctrina, pues al ser mayoritaria de la población musulmana en Bogotá y al poseer la mezquita más grande y la única que arquitectónicamente emula las mezquitas de medio oriente de la ciudad, hace que el sunismo tenga más adeptos que el chiísmo. Además, es más frecuente la conversión al sunismo que al chiísmo por la importancia del estudio y conocimiento religioso que promueven las chías, que a su vez tiende a ser un proceso de conversión directo más prolongado.

Por último, al ser más cercana la enseñanza sunita hace que, por conexiones históricas o de otros conocimientos adquiridos se vea en la familia del profeta una fuente de emulación, pues, siguiendo el Hadiz Thaqalein, la familia es una de las bases de la religión, elemento que no tiene gran relevancia dentro de la tradición sunita.

Es de resaltar que hay elementos dentro de la conversión al chiísmo que responden no solo a procesos espirituales, sino también a procesos políticos, especialmente tras la Revolución Iraní, que conlleva, de una u otra manera, a la izquierda (Amatauri, 2019; Castellanos, 2010).

Conclusiones

El Islam se convierte en una de las opciones para la conversión del sujeto quien entra en lo que se denomina como una Crisis de Sentido a causa de su relativamente sencillo proceso de conversión (el dar Shahada) y que no genera una ruptura profunda entre las



Estructuraciones de Sentido católicas, aunque si hay elementos como la unicidad de Dios, la inexistencia de santos y del reconocimiento de actos milagrosos o taumatúrgicos que hacen que no haya un proceso exponencial de conversión al Islam.

En Bogotá hay población musulmana tanto chiíta como sunita. Sin embargo, respondiendo a las lógicas mundiales, la población sunita es mayor a la chiíta. De otra parte, el número de conversos en Bogotá es cercana al 50 por ciento e inclusive superior al número de migrantes. Dentro del aspecto jurídico-devocional no se responde a una escuela concreta en el caso suní, aunque hay influencia de la escuela Hanbalí, mientras que en el caso chiíta se responde a la escuela Yafarí.

La conversión como fenómeno da paso a una resignificación de la vida que puede ser entendida como una epifanía. En este sentido, el trabajo arrojó cuatro tipos de conversión: Natural, Místico-Experiencial, Científico-Racional y de Relaciones Familiares. De igual manera, se da un cambio en las prácticas en la vida cotidiana como el uso de ciertas ropas y el consumo de comida Halal. La diferencia entre el chiísmo y el sunismo es el reconocimiento de la importancia de la familia del profeta o Ahlul Beyt, y hace que el converso, cuando entra en conocimiento del chiísmo, agregue a su foco devocional no solo a Mahoma como profeta, sino a Ahlul Beyt como ente importante de la religiosidad. Dentro de la escuela chiíta está presente un elemento político importante, que tiende hacia la izquierda.

Notas

¹Sociólogo y estudiante del pregrado en Historia de la Universidad Nacional de Colombia.

Referencias

- Amatauri, D. M. H. (2019, agosto 16). Entrevista a Diego Hassan (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Avella, P. (2017, abril 15). Entrevista a Paula Avella (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Beltrán Cely, W. M. (2013). Del monopolio católico a la explosión pentecostal: Pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia. Primera edición: Universidad Nacional de Colombia, Sede Bogotá.
- Berger, P. (1970). El dosel sagrado. Buenos Aires: Amorrortu.



- Berger, P. L., & Luckmann, T. (2008). *Modernidad, pluralismo y crisis de sentido: La orientación del hombre moderno*. Barcelona: Paidós.
- Camargo, M. (2017, abril 28). Entrevista a Mikhail Camargo (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Castellanos, D. G. (2010). *Islam en Bogotá: Presencia inicial y diversidad* (Primera edición). Bogotá: Editorial Universidad del Rosario.
- Denzin, N. K. (1989). *Interpretive biography*. Newbury Park: Sage.
- Díaz, A. A. (2019, agosto 18). Entrevista a Ali Akbar (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Durán, Y. (2017, marzo 31). Entrevista a Yahia Durán (Ó. Domínguez Portugal) [Magnético].
- Galvis, M. (2019, agosto 16). Entrevista a Marina Galvis (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Kilbourne, B., & Richardson, J. T. (1989). Paradigm Conflict, Types of Conversion, and Conversion Theories. *Sociological Analysis*, 50(1), 1–21. <https://doi.org/10.2307/3710915>
- Lionel. (2017, abril 14). Entrevista a Lionel (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Lofland, J., & Skonovd, N. (1981). Conversion Motifs. *Journal for the Scientific Study of Religion*, 20(4), 373. <https://doi.org/10.2307/1386185>
- Lofland, J., & Stark, R. (1965). Becoming a World-Saver: A Theory of Conversion to a Deviant Perspective. *American Sociological Review*, 30(6), 862–875. <https://doi.org/10.2307/2090965>
- Luckmann, T. (1973). *La religión invisible: El problema de la religión en la sociedad moderna*. Salamanca: Sígueme.
- Luckmann, T., & Schütz, A. (2003). *Las Estructuras del Mundo de la Vida*.
- Mergesh, G. (2019, septiembre 1). Entrevista a Gina Mergesh (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Mora, R. (2019, agosto 10). Entrevista a Reza Mora (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Mora, Y. (2017, abril 14). Entrevista a Yolima Mora (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Orozco, A. (2017, abril 27). Entrevista a Alejandra Orozco (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].



- Sarrazin, J. P., & Rincón, L. (2015). La conversión al islam como estrategia de cambio y diferenciación en la modernidad. *Revista de Estudios Sociales* No.35, 51, 132–145. <https://doi.org/10.7440/res51.2015.10>
- Snow, D. A., & Machalek, R. (1984). The Sociology of Conversion. *Annual Review of Sociology*, 10, 167–190. Recuperado de <http://www.jstor.org.ezproxy.unal.edu.co/stable/2083172>
- Straus, R. A. (1979). Religious Conversion as a Personal and Collective Accomplishment. *Sociological Analysis*, 40(2), 158–165. <https://doi.org/10.2307/3709786>
- Villamil, A. (2017, abril 1). Entrevista a Angie Villamil (Ó. Domínguez Portugal) [Electrónico].
- Weber, M. (2014). *Economía y sociedad*. México D.F.: Fondo de Cultura Económica.